

## ГРЕХОПАДЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

### ПРОИСХОЖДЕНИЕ ЧЕЛОВЕЧЕСТВА

Кто мы, человеческие существа? Это вопрос, который задается мыслящими людьми на протяжении веков. Это важный вопрос, так как без точного ответа на него смысл жизни остается неопределенным. Значительная часть волнений среди молодежи может быть приписана именно этим важным поискам.

Хорошим отправным пунктом для нашей дискуссии может стать размышление над двумя отрывками из Псалтиря. "Что есть человек, что Ты помнишь его, и сын человеческий, что Ты посещашь его? Не много Ты умалил его пред ангелами; славою и честью увенчал его; поставил его ноги кою над делами рук Твоих; все положил под ноги его" (Пс. 8: 5-7). В этом отрывке слово "ангелы" переведено с еврейского "элхим", которое является общим словом, означающим "Бог", "боги" или "ангелы" — в зависимости от контекста. Писатель Послания к Евреям, будучи вдохновлен Духом, включает этот ветхозаветный текст в свой новозаветный труд (2:5-9), применяя стихи псалмопевца к Иисусу как к нашему представителю и как к тому, через кого мы можем достичь предначертанное нам будущее, которое было заграждено грехом. Делая это, он перевел "элхим" греческим словом "ангелос" — "ангелы" — и таким образом пояснил оригинал, написанный на древнееврейском языке. Важно, однако, то, что перспектива псалмопевца по отношению к человеческим суще-

### ГРЕХОПАДЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

Человек был сотворен благочестивым и праведным, ибо Бог сказал: "Сотворим человека по образу Нашему, по подобию Нашему" (Быт. 1:26). Однако человек добровольным согрешением навлек на себя не только физическую смерть, но и смерть духовную, которая является разделением с Богом (Быт. 1:26, 27; 2:17; 3:6; Рим. 5:12-19).

Глава 4:  
Божественность  
Господа  
Иисуса  
Христа

ствам взята сверху, из их связи с небом. Резкое отличие между человеческими существами и остальным творением здесь очевидно.

Другой псалом начинается: "Господи! что есть человек, что Ты знаешь о нем, и сын человеческий, что обращаешь на него внимание? Человек подобен дуновению; дни его — как уклоняющаяся тень" (Пс. 143:3, 4). Этот взгляд на человеческие существа обнаруживает наше незавидное положение. Мы, в конце концов, всего лишь хрупкие создания. Без нашего Творца мы находимся в смертельной опасности. Между этими двумя важными взглядами на человечество — тем, что видит нас как особый объект Божьего творческого интереса, и другим, который видит нас зависящими от Божьей поддерживающей силы, — и находится реалистичное библейское описание человечества. Все небблейские взгляды на человечество или слишком возвышенны, или слишком низки. Библия изображает нас такими, какие мы на самом деле.

Откуда произошли люди? Библия не дает нам подробного, точного описания творения, какое могут представить современные ученые. Научный язык, как мы знаем, не был развит до недавнего времени. Библия использует язык повседневного общения, и в этом смысле является донучной в своих определениях и языке; но она не является неверной или мифической. Она имеет здравый смысл, рассказывая о событиях, и дает информацию на языке, понятном людям древнего Ближнего Востока. И удивительно то, что, несмотря на разделяющие нас тысячелетия, несмотря на нашу сложную, научно ориентированную культуру, язык книги Бытие по-прежнему передает основополагающую, так необходимую нам информацию. В конце концов, наука — это всего лишь система классификации эмпирических данных. И хотя ученые могут гадать над происхождением, они не могут возвратиться назад и убедиться в своей правоте. Мы же, однако, имеем уверенность в своем происхождении через факты, данные посредством

откровения в Божьем Слове. Истинная наука и Библия прекрасно ладят друг с другом.

Очень простое и в то же время очень глубокое утверждение относительно происхождения людей мы обнаруживаем в книге Бытие (1:26–28):

"И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему, по подобию Нашему; и да владычествуют они над рыбами морскими и над птицами небесными, и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле. И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их. И благословил их Бог, и сказал им: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле".

Следует заметить, что этот отрывок не подразумевает эксплуатацию природного мира, а заботу о нем и его правильное использование. Обладание землей означает взятие ее ресурсов под контроль и правильное использование. Владычество над животным миром включало в себя должную заботу и уважение ко всем его созданиям. Это послужило подтверждением необходимости создания биологической науки с целью помочь людям изучить все живущие организмы и методы обращения с ними. К несчастью, как показывает Послание к Римлянам (1), люди сместили Бога с престола, сами уселись на него и впали во все виды идолопоклонства, греха и извращения. Затем, веря во многих богов, из которых никто не имел полного всевластия, и многие из них воевали друг с другом, они не могли поверить в какую-либо последовательность в природе или в законы природы. Это продолжалось до позднего средневековья, пока христианские богословы не начали говорить о том, что у Бога есть план и что Он — верен и последователен; люди начали осознавать, что в природе существует последовательность. Фактически христианские богословы придали движущую силу научным исследованиям, и начался научный прогресс.

## Глава 4:

Божественность Господа Иисуса Христа

Несколько решающих и далеко идущих понятий могут быть извлечены из записанного в Бытии. Во-первых, Адам и Ева были произведенными особым творением Божьего. Библия очень ясно требует креационистской точки зрения, идущей вразрез с эволюционизмом, который учит об органическом развитии от низших животных до человеческих существ. Хотя записанное в Библии не указывает точно времени творения, говоря только «в начале»<sup>1</sup>, она дает ясное различие между творением всех других живущих организмов и особым творением Адама и Евы. Различные теории биологической эволюции, которые размыывают различие между человеческими существами и животными, требуют взгляда на Писание, которого придерживались апостолы. Павел верил в существование Адама буквально, и он делает теологический тезис из того факта, что Адам был первым человеком (Рим. 5:12-21). А если Адам существовал, то эволюция приходится тяжело в попытках предстать, как Адам смог эволюционировать в Еву. Обычно эволюционисты утверждают, что женщина была первой в человеческом роду.

Эволюционные взгляды бывают двух типов: теистические и атеистические. Мы можем исключить атеистическую эволюцию как совершенно неприемлемую уже на основании своего названия; хотя большинство эволюционистов в наши дни верят, что эволюция произошла благодаря тем же естественным процессам, которые мы видим се-

<sup>1</sup> Библия не сообщает общего числа лет от Адама до Авраама. Некоторые пытались сложить года родословных и получили датировку творения где-то от 3900 г. до н. э. до 9000 г. до н. э., в зависимости от того, как они их складывали. Древние историки Церкви Евсевий и Августин принимали дату 5202 г. до н. э. Позже архиепископ Дублинский опубликовал 4004 г. до н. э. Однако, наблюдая за родословными в Библии, мы можем видеть, что Библия никогда не намеревалась упоминать каждого человека в линии. Мтф. (1:8), например, включает трех личностей, которых можно найти во Второй книге Царств и Второй книге Паралипоменон. Другие родословия делают то же самое. Бог никогда не предназначал их для того, чтобы мы их складывали.

годня, и что они сами по себе представляют достаточное объяснение. Поэтому они не видят нужды в божественном вмешательстве. Но даже некоторым из них приходится тяжело, объясняя происхождение стольких сложных структур в природе?

Однако есть и многочисленные искренние христиане, которые чувствуют, что они должны поместить учение Библии в рамки так называемых фактов науки, избирая поэтому позицию, известную как теистическая эволюция. Хотя мотивы принятия такой позиции похвальные, она требует видения библейской герменевтики, которая поднимает больше вопросов, чем разрешает. Она заставляет принять мифическое, или, по крайней мере, образное, или аллегорическое толкование Бытия. Ни один из этих взглядов не соответствует взгляду апостола Павла. Далее кажется, что капитуляция теистических эволюционистов перед требованиями определенных научных теорий может быть преждевременной. Теория биологической эволюции, благодаря недавним научным исследованиям, находится под более серьезным сомнением в наши дни, чем она была поколением тому назад. Библия не отрицает, что существует изменение и развитие. Бог сотворил одного мужчину и одну женщину. Сегодня мы видим все разнообразие в различных расах. Но все равно, мы все, человеческие существа, намного более схожи, чем различны. Бог в творении, кажется, предоставил возможность для дополнительного развития. Но развитие и перемены находятся в границах «видов», которые сотворил Бог. Исследования ископаемых так же показывают, что все основные группы животных возвращаются прямыми линиями к самым ранним ископаемым (найденным в кембрийском периоде). Например, эхинодерм (семейство морских звезд) в кембрийском периоде был настолько же эхинодермом, как и сегодня; стрелочный червь

<sup>2</sup> Было опубликовано достаточное количество книг на этот предмет. Их можно найти в магазинах христианской литературы.

## Глава 4:

Божественность Господа Иисуса Христа

Несколько решающих и далеко идущих понятий могут быть извлечены из записанного в Бытии. Во-первых, Адам и Ева были произведенными особым творением Божьего. Библия очень ясно требует креационистской точки зрения, идущей вразрез с эволюционизмом, который учит об органическом развитии от низших животных до человеческих существ. Хотя записанное в Библии не указывает точно времени творения, говоря только «в начале»<sup>1</sup>, она дает ясное различие между творением всех других живущих организмов и особым творением Адама и Евы. Различные теории биологической эволюции, которые размыывают различие между человеческими существами и животными, требуют взгляда на Писание, которого придерживались апостолы. Павел верил в существование Адама буквально, и он делает теологический тезис из того факта, что Адам был первым человеком (Рим. 5:12-21). А если Адам существовал, то эволюция приходится тяжело в попытках предстать, как Адам смог эволюционировать в Еву. Обычно эволюционисты утверждают, что женщина была первой в человеческом роду.

Эволюционные взгляды бывают двух типов: теистические и атеистические. Мы можем исключить атеистическую эволюцию как совершенно неприемлемую уже на основании своего названия; хотя большинство эволюционистов в наши дни верят, что эволюция произошла благодаря тем же естественным процессам, которые мы видим се-

<sup>1</sup> Библия не сообщает общего числа лет от Адама до Авраама. Некоторые пытались сложить года родословных и получили датировку творения где-то от 3900 г. до н. э. до 9000 г. до н. э., в зависимости от того, как они их складывали. Древние историки Церкви Евсевий и Августин принимали дату 5202 г. до н. э. Позже архиепископ Дублинский опубликовал 4004 г. до н. э. Однако, наблюдая за родословными в Библии, мы можем видеть, что Библия никогда не намеревалась упоминать каждого человека в линии. Мтф. (1:8), например, включает трех личностей, которых можно найти во Второй книге Царств и Второй книге Паралипоменон. Другие родословия делают то же самое. Бог никогда не предназначал их для того, чтобы мы их складывали.

Глава 4:  
Божественность  
Господа  
Иисуса  
Христа

в кембрийском периоде был таким же стрелочным червем, как и сегодня. Большинство так называемых доказательств эволюции взяты из изменений и развития в пределах различных видов.<sup>3</sup>

В действительности теория эволюции стала больше философией, нежели научной теорией. Как верующие в Библию, мы можем покоиться в уверенности, что факты соответствуют законным требованиям Писания<sup>4</sup>. Бог говорит через природу. Но Библия — это вечное Слово Божье. Что наука открывает, часто интерпретируется различными способами, но есть тысячи людей, работающих в сфере науки или проходящих научную подготовку, которые верят, что конфликта между наукой и Библией в действительности не существует. Человечу, верящему Библии, не нужно бояться истинны<sup>5</sup>.

## ПРИРОДА ЧЕЛОВЕЧЕСТВА

Несколько важных замечаний относительно природы человечества вытекают из описания общего творения в Бытии. Первое: все люди имеют общих предков — Адама и Еву. Это свидетельствует о единстве человечества. Фактически есть только одна раса — человеческая. Учение в Послании к Римлянам (5:12–21) относительно грехопадения твердо основано на солидарности, единстве человеческой расы. Благодаря этому единству тенденция ко греху, как следствие грехопаде-

<sup>3</sup> Слово “род” в Быт. (1) — еврейское *мин*, является более широким термином, шире, чем “вид”. В Лев. (1) оно используется даже тогда, когда речь идет о семействах (животных).

<sup>4</sup> Для дальнейшего исследования этого вопроса см. Duane T. Gish, *Evolution: The Fossils Say No!* 2d ed. (San Diego: ICR Publishing Co., 1973); и Pattle T.T. Pun, *Evolution, Nature and Scripture in Conflict?* (Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1982).

<sup>5</sup> Существует несколько христианских организаций, члены которых имеют научное образование. Одним из таких примеров является Американское Научное Общество (American Scientific Affiliation) с более чем 2500 членов.

ния Адама, охватывает всю расу целиком. Подобно этому искушение, которое принадлежит нам через Христа, второго Адама, имеет похожий потенциал (Рим. 5:18).

Когда Бог сотворил Адама, Он сначала слепил тело из влажного праха земли. Затем Он вдохнул в него дыхание жизни<sup>6</sup>, и он стал “душю живую”<sup>7</sup>. Библия позже говорит о материальном теле, нематериальной душе и нематериальном духе. Тех, кто подчеркивает эти три категории, называют трихотомистами. Подтверждение такому пониманию мы находим в таких отрывках, как Первое Послание Фессалоникийцам (5:23): “Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целости да сохранится без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа”. Немногие принимают, что утверждения Второго Послания к Коринфянам (4 и 5) указывают на существование двух основных категорий — тела и внутреннего человека. Те, кто подчеркивает этот двойной аспект двойственности, материальной и нематериальной, без особого раздумья над различием души и духа, называются дихотомистами<sup>8</sup>.

Невзирая на то, к какому лагерю человек относит себя в этом вопросе, совершенно ясно, что существуют три функции человеческой натуры, на которые указывают три категории. Тело является... аспектом общения нашего естества с внешним миром. Аппарат чувств, данный нам Богом — зрение, осязание, слух, обоняние и вкус, — снабжает нас осознанием нашего физического окружения.

<sup>6</sup> Еврейское *хайим* стоит во множественном числе. Некоторые считают, будто это означает, что Бог дал Адаму духовно и физическую жизнь одновременно.

<sup>7</sup> Еврейское *нефеш*, переведенное в этом месте как “душа”, переводится как “человек” в Чис. (31:19); Прит. (28:17) и во многих других местах. Это слово также переводится как “жизнь” в Быт. (5:19); Иов. (2:4) и во многих других местах. Упор в Быт. (2:7) делается на том, что Адам стал настоящей живой личностью.

<sup>8</sup> Некоторые дихотомисты видят внутреннюю природу человека как имеющую два аспекта: душу — по отношению к окружающему миру и духа — по отношению к Богу.

Глава 4:  
Божественность  
Господа  
Иисуса  
Христа

Ведь главным образом этим путем мы общаемся с окружающей средой. Наши телесные потребности являются частью нашего физиологического и психологического состава.

Нигде в Библии такие телесные потребности не считаются нечистыми сами по себе. Это очень важно. Греки, так же как и другие язычники ранних веков, смотрели на тело, как на "тюрьму". Но не библейские писатели. Бог сотворил тело хорошим. Оно предназначается для обитания Святого Духа. Однажды оно воскреснет. Нам нужно тело для полного выражения нашей натуры даже в воскресшем, прославленном состоянии, ибо мы всегда будем ограниченными существами. Понимание человеческого тела и того, как Бог оценивает его, является крайне значительным для правильного этического поведения. Если бы тело было злом само по себе, мы могли бы доказывать, что являемся жертвами безнадежных обстоятельств, когда наши потребности ведут нас ко греху и мы в отчаянии потворствуем им. Как христианам, нам нельзя позволять естественным телесным желаниям управлять нашим поведением, но, упражняясь в дисциплине, мы должны заставить наши тела сделать полезными инструментами для того, чтобы выполнить повеление Бога (Рим. 6:13; 1-е Кор. 9:27).

Две грани нашей нематериальной природы, душа и дух, интимно связаны и фактически неразделимы; тем не менее, они используются достаточно различными способами, чтобы мы могли заметить разницу между ними. Кто-то может сказать, что в общем термин "душа" теологически используется для того, чтобы обозначить личность, в частности, по отношению к сознательной жизни сейчас (Откр. 6:9). Человеческая душа предусматривает самосознание. Это то, что делает человека подлинной личностью со всеми качествами, свойственными этому человеку. Содержанием души обычно считаются интеллект, эмоции и воля. Вместе они составляют личность. Они дают внутреннее осознание себя. Это и есть то, что связывает дух и тело; душа управляет всей личностью.

Глава 4:  
Божественность  
Господа  
Иисуса  
Христа

У нас также есть и дух. Бог в Своей сущности — Дух (Иоан. 4:24). С другой стороны, Библия говорит о человеческом духе как о чем-то таком, что находится *внутри* человека (1-е Кор. 2:11); то есть человеческое существо не является духом, а вмещает его. Наш дух — это тот аспект, который имеет общение с невидимым духовным миром, злым или добрым. Он является нашей способностью чувствовать Бога. Павел в Послании к Ефеслянам (2:1–10) описывает состояние невосрожденного человека как мертвого "по преступлениям и грехам". Неворожденные люди имеют тела, так же как и их современники-христиане. Они также обладают походящей психологической способностью размышлять, желать, иметь чувства. Однако они "мертвы" по отношению к Богу. Они разделены с Ним и духовно безвольны. Когда Дух Святой возрождает невосрожденного, принося новую жизнь человеку, эта способность иметь общение с Богом восстанавливается.

## ОБРАЗ БОГА

Бытие (1:26, 27) говорит о человеке (включая мужчину и женщину) как о сотворенном по образу и подобию Божьему. "Образ" (евр. "целем") используется, когда речь идет о статуях или натурах. Это подразумевает отражение сущности Бога в человеческой натуре. "Подобие" (евр. "де-мут") используется, когда речь идет об образцах, формах или очертаниях, которые выглядят как что-то наподобие того, что они изображают. Это слово подразумевает, что дальнейшее развитие человеческого существа возможно. Другими словами, Адам и Ева не были сотворены такими, какими они могли стать: хотя в самом их творении было совершенство, это было скорее совершенство завязи, нежели цветка или плода. Как бы то ни было, мы никогда не будем полностью такими, как Бог, ибо мы всегда будем ограниченными существами, зависящими от Бога. Иисус заявил в Евангелии от Иоанна (5:26): "Ибо как Отец имеет

**Глава 4:**  
Божественность  
Господа  
Иисуса  
Христа

жизнь в Самом Себе, так и Сыну дал иметь жизнь в Самом Себе<sup>9</sup>, то есть по Своему праву и сущности. Бог никогда не делал это для кого-то еще. Мы имеем вечную жизнь до того времени, пока в нас есть Христовая жизнь через живой союз с Ним (см. Иоан. 15:1–6).

Образ Бога в нас состоит из двух образов: натурального и морального, но не физического. Наши тела были сделаны из праха. Иисус не имел внешней формы человека до воплощения (см. Фил. 2:5–7). Бог призвал Израиль не делать изображений, потому что Он, по природе Своей, не имеет такой формы, чтобы кто-либо смог сделать ее подобие (Втор. 4:15–19). Следовательно, нет образа, подобного Богу, и поклонение любому образу является поклонением чему-то другому, но не Богу. То, что Моисей и Израиль увидели, было славой (Исх. 33:18, 22). Натуральный образ включает в себя те элементы личности или естества, которые свойственны всем личностям, божественным и человеческим, и они находятся во всех нас так же, как и в Боге. Интеллект, разум, воля — таковы категории, которые составляют настоящую личность и проводят четкую линию разделения между человеческими существами и животными. Громкие натуральные способности человечества, потенциал того, что называют культурой и цивилизацией, заключается в согласии, которое мы имеем с нашим Создателем.

Моральный образ включает в себя волю и свободу, в которой мы можем упражнять наши силы в самоопределении. Это та часть образа, которая делает возможным товарищество с Богом, общение с Ним<sup>9</sup>. Бог есть любовь (1-е Иоан. 4:8), и

<sup>9</sup> В большинстве своем животные действуют согласно инстинкту. Они делают то, к чему зовет их природа; поэтому у них нет морали. Они неспособны иметь общение с людьми. Собака может быть верной своему хозяину и даже выть на его могиле, но она не может получить доступ к мечтам, планам и стремлениям своего хозяина. С другой стороны, мы можем понимать и входить в план и цели Божьи, так как мы признаем качество морального образа. Таким образом мы можем иметь истинное общение с Ним.

**Глава 4:**  
Божественность  
Господа  
Иисуса  
Христа

мы способны любить и в ответе за то, чтобы применить любовь на деле — сначала к Богу (Втор. 6:5), отвечая на Его любовь (1-е Иоан. 4:19), а затем к ближнему, включая незнакомца (см. Лев. 19:18, 33, 34; Втор. 10:19; Мф. 5:43, 44; Лук. 10:27–37). Наш интеллект информирует нашу волю, и за это мы тоже в ответе. Моральный образ человечества является также качеством нашей личности, которое относится к правоте или к неверности использования наших сил. Это дает нам нравственную природу и снабжает нас ужасным потенциалом для великих злодеяний или для настоящей доброты, праведности и святости. Вначале Адам и Ева были сотворены с настоящей святостью сердца, а не просто невинностью. У них была подлинная приверженность к Богу и желание ходить и говорить с Ним. С грехопадением она была разрушена, ставшись вместо этого сильной неприязнью. Но Бог через Христа снабдил нас “новым человеком, созданным по Богу, в праведности и святости истины” (Ефес. 4:24). Это показывает, что Бог особенно озабочен нравственным образом и хочет видеть его восстановленным. Его восстановление необходимо, если мы собираемся иметь общение с Ним.

## ПРОИСХОЖДЕНИЕ ГРЕХА

Вопрос, над которым философы трудились и о котором размышляли со времен древних греков, был таков: как объяснить вхождение греха в мир. Широкое разнообразие небиблейских понятий выдвигалось на протяжении многих лет. Один из таких взглядов называется дуализмом. Имея свои ми приверженцами зороастрийцев, позже гностиков (которые причиняли неприятности ранней Церкви) и еретиков, которые назывались манихейцами, этот взгляд имеет длинную историю. Дуалисты утверждают, что вечный принцип зла в нескончаемом конфликте с добром. Обычно такой взгляд смотрит на материю, или физическую вселенную, как на то, что присуще злу. Результатом

**Глава 4:**  
**Божественность**  
**Господа**  
**Иисуса**  
**Христа**

этого является то, что тело признается злым по природе и, как результат этого, следует или подавление его желаний, или полнейшее потворство сущей покорностью. Его следствие очень сурово для теологии, ибо он мыслит о Боге как о чем-то менее совершенном и бесконечном, или же придумывает двух богов — одного хорошего и одного плохого. Например, некоторые дуалисты верят, что плохой бог сотворил Вселенную, пока хороший бог не видел. Некоторые верят, что только дух добр, и поэтому они полагают, что физическое тело Иисуса было всего лишь иллюзией. Другие говорят, что Христос-дух был намного ниже Бога, достаточно отделен от Него, чтобы не оскорбить Его, и что Христос-дух сошел на Иисуса или во время Его рождения, или при Его крещении, а некоторые даже говорят, что Христос-дух покинул Его до распятия.

Другое понимание происхождения зла: оно просто является частью человеческой ограниченности. Грех — ничто иное, как "отрицание естества". Это утверждение имеет тенденцию к пантеизму, так как естество и нравственность смешаны. Если процесс создания автоматически несет в себе понятие греховности, тогда он снимает с людей нравственную ответственность. Грех, таким образом, был бы чисто результатом невежества и слабости, где нужно обвинять скорее окружающую среду, нежели человека. Люди пытались все время спихнуть на кого-то вину за свой грех со времени грехопадения (см. Быт. 3:12, 13).

Разновидностью рассматриваемой темы является то, что грех главным образом, если не полностью, общее зло. Райнхольд Нейбур написал известную книгу под названием "Нравственный человек и безнравственное общество"<sup>10</sup>. В этом сочинении он попытался показать, что зло, которое человек мог бы не осмелиться сделать в одиночку, он мог бы сделать, будучи частью группы, толпы

<sup>10</sup> Reinhold Niebuhr, *Moral Man and Immoral Society* (New York: Charles Scribner's Sons, 1932).

**Глава 4:**  
**Божественность**  
**Господа**  
**Иисуса**  
**Христа**

или собрания, где его индивидуальность смешалась бы с другими, кто потом разделил бы ответственность. Хотя Нейбур признавал личный грех, другие старались зайти намного дальше его позиции, приписывая социальный аспект греха полностью пренебрежению личной ответственности. Например, в поколении, предыдущем поколению Нейбура, Карл Маркс учил, что грех — это не более чем социальная несправедливость.

Существует всеобщее заблуждение, что грех имеет сущность материи. Но если бы грех был материей или предметом, ему надо было бы быть сотворенным Богом, а значит, он должен быть добрым в сущности. Христианские учителя годами, ввиду Божьей ненависти ко греху в Библии вообще, отвергали предположение, что грех имеет свое начало в Боге. Даже если грех не является материей или предметом, это не значит, что он нереален. Он действует в сфере реальности. Темнота — это отсутствие света. Хотя грех и зло иногда сравниваются с темнотой, они — более чем отсутствие добра. Грех является также большим, чем просто дефект. Это сила, которая активна, пагубна и разрушительна.

Что говорит Библия об этом важном предмете? Библейский взгляд заключается в том, что грех возник из злоупотребления свободой, данной сотворенным существам, снабженным волей. Бог не создавал зло. Зло — это вопрос отношения, а не предмет. Фактически оно пренебрегает славой Божьей и Словом Божьим. Оно вырывается из послушания и веры в Бога и решает заставить Его потерпеть неудачу. Но Бог, однако, допустил, по причинам, известным только Ему, возможность моральной неудачи<sup>11</sup>. Свобода воли — это важное

<sup>11</sup> Существует то, чего Бог нам не открыл. Спекулятивная теология пытается найти это усилиями человеческого разума. Примером служит схоластицизм, доминировавший в мышлении Западной Европы с IX по XVII век. Он объединял религиозные учения с человеческими философскими выводами, в основном Августина и Аристотеля, и пытался сказать больше, чем предпочел открыть.

**Глава 4:**  
**Божественность Господа Иисуса Христа**

естественное следствие разумной личности. Нравственный поступок — это то, что определяет характер. Но это также влечет за собой ужасный риск, риск неудачи. Бог, предусматривая истинно свободные нравственные решения в ангелах и человеческих существах, Им сотворенных, должен был допустить возможность падения некоторых из Его созданий. Без этой возможности не было бы подлинной свободы или настоящей личности<sup>12</sup>. Удивительно, что Бог в то же время предусмотрел средство для тех, кто пал.

Грех поэтому возник из свободного выбора Божьих созданий. Когда змей<sup>13</sup> искушал Еву, он начал с вопроса (сатана часто так делает): «Подлинно ли сказал Бог “Не ешьте ни от какого дерева в раю?” Он намекал: “Разве может быть, что добрый Бог скрывает от вас что-то, что вы можете захотеть?” Затем он продолжил вопрос отрицанием: “Нет, не умрете... но знает Бог, что когда вы увидите их, откроются глаза ваши, и вы будете как боги, знающие добро и зло”. Сатана подразумевал здесь, что Бог говорит, что Он сотворил вас по образу Своему и хочет, чтобы вы стали как Он; но Он запретил то, что делает вас такими же, как Он. Затем, позволив сатане сосредоточить внимание Евы на запретном предмете, ее разум начал доказывать, что плод действительно был бы хорош для нее. Сатана поэтому не сорвал плод и не заставил ее взять его. Она продолжала смотреть на него — и сделала выбор. Она взяла его, ела сама и дала мужу, вероятно, проводя его через те же размышления, которые привели ее ко греху. Когда наши первые прародители поддались искушению и согрешили, это имело действие нескольких последствий. Они осознали свое злое деяние и отлучение от Бога, которое оно повлекло за со-

<sup>12</sup> См. Clark H. Pinnock, *The Grace of God and the Will of Man* (Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1989) для лучшего обсуждения арминьянской точки зрения на грех и Божье всевластие.

<sup>13</sup> См. Откр. (12:9), где говорится о “древнем змие, называемом диаволом и сатаню”.

**Глава 4:**  
**Божественность Господа Иисуса Христа**

бой, но они подлежали наказанию, так как были осуждены приговором, вынесенным Богом, приговором с полагающимся наказанием<sup>14</sup>.

Бог не мог быть святым и игнорировать нарушения божественного закона. По этой причине Бог смотрит на грех с гневом и осуждением (см. Рим. 1:18; Евр. 10:31; 12:29; 2-е Пет. 2:9; 3:7).

Адам и Ева, таким образом, навлекли на себя личные последствия греха (см. Быт. 3:16–19). В допущение вся человеческая раса была заражена грехом. После этого все дети, пришедшие в этот мир, были, естественно, загублены склонностью ко греху. Эта болезнь человеческой натуры при достижении ребенком возраста моральной ответственности<sup>15</sup> неизбежно вытекает в личные прегрешения, за которые человек попадает под гнев Бога. Влияние Адамова греха на человеческую расу часто называется первородным грехом. Первородный грех хотя сам по себе и не причина, по которой грешники осуждены Богом, однако впоследствии он ведет человека к явному греху, из-за чего апостол Павел мог с грустью сказать: “Все согрешили и лишены славы Божией” (Рим. 3:23). Из-за Адамова греха невинность была потеряна, божественный образ в человечестве искажен и ослаблен, люди стали поработаны грехом (см. Рим. 6), разложение и смерть вошли в мир.

Очевидным последствием греха стал перелом отношений, царящих в саду Едемском. Сначала Адам и Ева были отчуждены от Бога. Их совесть, вместо того, чтобы помочь им, заставила их спрятаться от Бога между деревьями сада и сделать себе опоясания из фиговых листьев. Затем, когда Бог поставил их лицом к их греху, они попытались

<sup>14</sup> В наши дни некоторые путают чувство вины с настоящей виной. Это христиане, которые приняли прощение Христа, но все еще удерживают ноющее чувство вины. Чувство вины является результатом покаянной совести. Вина сама по себе — это законная ответственность за проступки в очах Божьих, которые навлекают наказание.

<sup>15</sup> Библия не приводит особого возраста ответственности. Некоторые дети понимают вещи быстрее других.

**Глава 4:**  
**Божественность**  
**Господа**  
**Иисуса**  
**Христа**

свалить свою вину на другого (то, что люди постоянно делают с тех пор). Но Бог не принял этого. Он возложил ответственность на них.

Грех, таким образом, возник из свободного волебора Божьих созданий. Вместо того, чтобы верить и доверять Богу в ответ на Его чудесную любовь и заботу, они сняли Его с престола и посадили на престол себя. Неверие и желание возвысить самих себя были ключевыми элементами в их грехе. Исаия (14) показывает, до каких крайностей это может дойти. В пророчестве напротив Феглафелласара, который взял титул "Царь Вавилона"<sup>16</sup>, записаны сумасбродные заявления, которые он делал. Как и большинство древних царей, он попытался возвысить себя выше всех богов и выше истинного Бога. Два года спустя это пророчество исполнилось, и люди, которые видели его труп, говорили: "Тот ли это человек<sup>17</sup>, который колебал землю?" (Ис. 14:16–20)<sup>18</sup>. Сущностью греха, таким образом, является замена первойшей и высочайшей цели в жизни — искания Бога и Его праведности удовлетворением себя. Результатом этого являются различные грехи, нечестие и извращения<sup>19</sup>.

С негативной стороны грех может быть описан как нарушение Божьих законов (см. 1-е Иоан. 3:4). Разнообразие терминов используется и в Ветхом, и в Новом Заветах, каждый из них несет в себе оттенки утверждения, что центром в этом основном понимании греха является возвышение себя и нарушение божественного закона. Самое простое

<sup>16</sup> См. Jack Finegan, *Light from the Ancient Past*, 2d ed. (Princeton, N. J.: Princeton University Press, 1959), стр. 206.

<sup>17</sup> Еврейское *хайи* — обычный человек, отдельное существо мужского пола.

<sup>18</sup> Некоторые усматривают параллель между самовозвышением Феглафелласара (его также называют Пулом) и самовозвышением и падением сатаны. Несомненно, сатана участвовал в этом и подначивал его гордость, такую же гордость, какая была и у Сеннахерима в его поздние годы (см. Ис. 36:18–20; 37:12, 13, 23, 24).

<sup>19</sup> См. Рим. (1:18–32), где Библия показывает, сколько страданий в мире из-за греха и насколько мир нуждается в Евангелии.

раненное еврейское слово, означающее "грех", — "шаттаф", которое в принципе означает "непопадание в цель", намеренно недобрасывая или же сознательно бросая в сторону (см. Ис. 53:6; Рим. 3:9–12, 23)<sup>20</sup>. Другое слово, "реша", используется в случае гневной вспышки против Бога (Иез. 21:24). "Пеши" — это сознательное, обдуманное (преднамеренное) восстание (Иер. 5:6). Другие слова говорят об искаженном, ненормальном поведении, которое противоположно намерению, которое Бог имеет для нас. Но все это в итоге возвращается к неверию, которое терпит неудачу в том, чтобы доверять и повиноваться Богу (см. Евр. 3:19; 4:1).

Враждебность, возникающая между Каином и Аведем, — первый записанный пример натянутых отношений, которые испортило общество после грехопадения. Войны и вражда причиняли невыразимую сердечную боль на протяжении длинной истории нашей расы, что будет продолжаться до тех пор, пока Иисус, Князь Мира, не вернется, чтобы установить Свое царство на земле (см. Мф. 24:6–8). Далее, каждого грешника изнутри раздражают разногласия (см. Рим. 7). Конфликт разума, который разрывает падшего человека, — это прямое следствие греха. "Бедный я человек! Кто избавит меня от сего тела смерти?" — вопиет человек, разрываемый внутренней дисгармонией (Рим. 7:24).

Даже природа пострадала во время грехопадения. Сама земля была проклята (Быт. 3:14–24). Не только нравственное зло стало темной тучей над миром, но грехопадение причинило также зло природе. Болезни, эпидемии и засухи, которые стали наказанием для человечества и заставили его трудиться действительно "в поте лица своего", — это результаты первоначального восстания против Бога в саду.

Тогда грех принес смерть. Бог предупредил, что вкушение запретного плода определено за-

<sup>20</sup> Это же слово используется в Книге Судей (20:16), где речь идет о войнах-левшах, которые, бросая камни из пращей в волос, не промахивались.

Глава 4:  
Божественность  
Господа  
Иисуса  
Христа

кончиться смертью (см. Быт. 2:17). "Смерть" в Библии часто означает отделение. Так что первым следствием была духовная смерть; грех отделил Адама и Еву от Бога. Их восстание затем принесло в мир физическую смерть. Как результат, человечеству "надлежит однажды умереть, а потом суд" (Евр. 9:27). Более того, нераскаявшиеся грешники также подлежат второй смерти (см. Откр. 2:11; 20:15), что является вечным отлучением от источника жизни, Самого Бога, в озере огненном.

То, что возмездие за грех — смерть (Рим. 6:23), также привлекает внимание к серьезности греха. Павел указывает, что грех мог использоваться даже доброе, как, например, закон, для злых целей. Бог позволяет это для того, чтобы "грех стал крайне грешен" (Рим. 7:13). Это значит, что мы никак не можем уменьшить даже самый наименьший грех. Нет греха, который слишком мал для нас, чтобы мы смотрели мимо него и не просили за него прощения. Иаков напоминает нам также, что "Бог не искушается злом и Сам не искушает никого, но каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственной похотью; похоть же, зачавши, рождает грех, а сделанный грех рождает смерть" (Иак. 1:13-15). Другими словами, если мы продолжим позволять нашему разуму быть занятым искушениями или неверным желанием, он произведет действие греха, и если мы сделаем грех привычкой или образом жизни, он принесет духовную и вечную смерть, то есть конечное отделение от Бога. Не удивительно, что Библия говорит: "Что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродетель и похвала, о том помышляйте" (Фил. 4:8). Мы не должны принимать или наслаждаться злыми мыслями или желаниями, приходящими в наш разум. Сами по себе они не являются грехом; они могут быть внесены миром, окружающим нас. Но мы можем отвергнуть эти мысли. Только тогда, когда мы держимся за них и позволяем им развиваться, они ведут ко греху. Например, когда Иисус сказал: "Я говорю вам, что всякий, кто

смотрит на женщину с вождением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем" (Мф. 5:28), греческое слово, переведенное как "смотреть", является причастием, означающим "продолжает смотреть". Тот факт, что мелькнувшая мысль входит в разум, не означает, что человек виновен, а также может совершить грех. Вовсе нет. С помощью Святого Духа мысль может быть отвергнута, и победа может быть одержана к славе Божьей.

Из всего этого может показаться, что нет такого понятия, как маленький грех. Однако Библия делает различие, говоря о грехах, но по другим критериям: например, не то, что убийство хуже, чем воровство. В Ветхом Завете различие делается между неумышленными грехами, за которые могла быть принесена жертва, и грехами, которые совершены сознательно и преднамеренно, за которые предписывалось наказание смертью (см. Чис. 15:30, 31). Новый Завет добавляет: "Ибо, если мы, получивши познание истины, произвольно грешим, то не остается более жертвы за грехи, но некое страшное ожидание суда и ярость огня, готового пожрать противников. Если отвергшийся закона Моисеева, при двух или трех свидетелях, без милосердия *наказывается* смертью, то сколь тяжчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия и не почитает за святыню Кровь завета, которою освящен, и Духа благодати оскорбляет?" (Евр. 10:26-29). Библия, таким образом, предупреждает нас о недопустимости легкого или беззаботного отношения ко греху. Поистине, мир нуждается в Евангелии. Поистине, каждому нужно спасение, предусмотренное Богом. Слава Богу, мы можем ходить в свете, иметь общение с Богом, и Кровь Иисуса Христа, Сына Его, очищает нас от всякого греха (1-е Иоан. 1:7).

Глава 4:  
Божественность  
Господа  
Иисуса  
Христа